

سُورَةُ النِّسَاءِ  
مَدَنِيَّةٌ



عرضنا - فيما سبق - خواطرننا حول تسمية السور ، وهنا تأتي سورة النساء والاسم المختار لها اسم مكرم للجنس الآخر من النوع الإنساني ، ونلاحظ أن الحق لم يزل سورة باسم سورة الرجال ، وجاء بسورة وسياها « سورة النساء » وتتعلق بها أحكام كثيرة ، وأيضا سيتكلم في سورة المائدة عن حقوق النساء ، وأيضا سيتكلم في سورة الأحزاب عن النساء ، وأيضا سيتكلم في سورة الممتحنة عن النساء ، وفي سورة المجادلة عن النساء وفي سورة الطلاق ، وفي سورة التحريم عن النساء ، إنها أحكام منصوص عليها في القرآن عن حقوق المرأة ، وهذه الأحكام جاءت لتتكلم عن الوعاء الحاضن للنفس البشرية .

ونحن نعرف أن مهمة الرجل مع الأجناس الدنيا في الحياة مع الجهاد في المعمل ، ومع الحيوانات يربي ، ومع الزرع يزرع . إن الرجل يعمل مع تلك الأجناس ، والأجناس كما نعلم هي : جماد ، نبات ، وحيوان ، وإنسان ، وجمال الإنسان الرجل هو العمل مع الجهاد ومع النبات ومع الحيوان « أما جمال المرأة فمع الإنسان ، أيوجد تكريم للمرأة أكثر من أن الله جعلها الحاضنة لأكرم مخلوقاته وهو الإنسان ؟ انظر إلى طفولة كل الأشياء ، النبات والحيوان تحدها طفولات قصيرة ، هناك حيوانات لا تطول طفولتها لأكثر من شهر ، وهناك حيوانات تستمر طفولتها أياما ، وهناك نبات تكون طفولته سبع سنين - وهذه طفولة الشجر المعمر - لكن طفولة الإنسان تستمر من الميلاد حتى أربع عشرة سنة ، وهي فترة حضانة طويلة ، ولماذا يجعل الله لهذا الإنسان المكرم حضانة طويلة ؟

إن مهمة الإنسان في الحياة جلييلة . إذن فطفولته تحتاج إلى عناية ، وفي مرحلة الطفولة ينشرب الإنسان نضج ما حوله ليكون سلوكياته ، وعندما يكون في حضن أمه فهو في حضن المرأة ، بينما يكدرح والده في الحياة ، ويأتي لها بالرزق ، ويسكن عند الزوجة .

فالمراة عندما قاضت الرجل وخاصته أمام القاضي وهو يريد أن يأخذ ابنه منها . قالت للقاضي : لقد حمله نجفاً ، يعنى حمله في ظهره خفيفاً لا يدري به ووضعته شهوة ، ولكننى حمله كرها على كره ؛ لذلك فبعد أن أنزل الحق في آل عمران سورة وهم قنوة الاصطفاء في الرسائل وفي التكاليفات ، ومنهم جاء لنا ببعض الرسل ، وجاء منهم بمنفذين لمنهج الله مثل امرأة عمران ، فلم تكن هي ولا مريم عليهما السلام نبيه ولا رسولة ولكن نفذت كل واحدة منهما ما أمرت به .

وبعد تخصيص سورة لآل عمران يأتى لنا الحق بسورة النساء .

والحق سبحانه وتعالى ساعة يخاطب الذين آمنوا فانتظروا منه تكليفاً . ساعة يقول : « يا أيها الذين آمنوا ، فافهم أنه يريد أن يكلفك . وسبحانه يوضح لك : أنا لا أقتحم عليك اختيارك . ولا أكلفك إلا بما كلفت أنت به نفسك لأنك آمنت بي ، وما دمت آمنت بي ربا إلها فادرا حكيماً فاسمع مني .

إن الله لم يدخلك في الإيمان فأنت الذي دخلت باختيارك في الإيمان فيجب أن تستمع إلى من آمنت به ، وقلنا : - والله المثل الأعلى - الإنسان منا عندما يذهب إلى الطبيب فهو يختار هذا الطبيب ؛ لأنه أنسب الأطباء لعلاج ، وساعة يذهب إلى مثل هذا الطبيب فهو يلتزم بأوامره ، ويأخذ تذكيرة العلاج ويصرفها من الصيدلية ، وإن لم يجدها يحتال على أى واحد يسافر للخارج ليأتى بها ، وينفذ المريض ما بها من أوامر .

وسبحانه يقول هنا : « يا أيها الناس » إنه لا يطلب من الإنسان أى تكاليفات ، لكنه يطلب منك أيها الإنسان أن تؤمن . فيوضح « يا أيها الناس » . إنه ينادى الناس : تعالوا إلى جانبي كي تروا أيؤمن بي أم لا يؤمن بي ؟ والمقصود به « يا أيها الناس » هم آدم وذريته .

والحق يبدأ سورة النساء بقوله :

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ  
وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً  
وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ  
عَلَيْكُمْ رَقِيبًا ۝

وساعة يدعو الله سبحانه الناس إلى تقواه يقول : « يا أيها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة ، ومعنى « اتقوا ربكم » أي اجعلوا بينكم وبينه وقاية ، وماذا أفعل لأتقى ربنا ؟

أول التقوى أن تؤمن به إلهاً ، وتؤمن أنه إله بعقلك ، إنه - سبحانه - يعرض لك القضية العقلية للناس فيقول : « يا أيها الناس اتقوا ربكم » ولم يقل : اتقوا الله ، لأن الله مفهومه العبادة ، فالإله معبود له أوامر وله نواه ، لم يصل الحق بالناس هذه بعد ، إنما هم لا يزالون في مرتبة الربوبية ، والرب هو : المتولى تربية الشيء ، خلقاً من عدم وإمداداً من عدم ، لكن أليس من حق المتولى خلق الشيء ، وتربيته أن يجعل له قانون صيانة ؟

إن من حقه ومستوليته أن يضع للمخلوق قانون صيانة . ونحن نرى الآن أن كل مخترع أو صانع يضع لاختراعه أو للشئ الذي صنعه قانون صيانة « بالله أخلق سبحانه البشر من عدم وبعد ذلك يتركهم ليتصرفوا كما يشاءون ؟ أم يقول لهم : اعملوا كذا وكذا ولا تعملوا كذا وكذا ، لكي تؤدوا مهمتكم في الحياة ؟ إنه يضع دستور الدعوة للإيمان فقال : « يا أيها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم » .

إذن فالمطلوب منهم أن يتقوا ، ومعنى يتقوا أن يقيموا الوقاية لأنفسهم بأن ينفذوا أوامر هذا الرب الإله الذي خلقهم ، وبالله أعجل خلقهم علة إلا إذا كان مشهودا بها أنه ؟ هو سبحانه يقول : « اتقوا ربكم الذي خلقكم » كان خلقه ربنا لنا مشهود بها ، وإلا لو كان مشكوكا فيها لفننا له : إنك لم تخلقنا - والله المثل الأعلى .

أنت تسمع من يقول لك : أحسن مع فلان الذي صنع لك كذا وكذا ، فانت مقر بأنه صنع أم لا ؟ فإذا أقررت بأنه صنع ما صنع فانت تستجيب لمن يقول لك مثل ذلك الكلام . إذن فتقول الله : « يا أيها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم » فكان خلق الله للناس ليس محل جدال ولا شك من أحد ، فأراد - سبحانه - أن يجذبنا إليه وبأخذنا إلى جنبه بالشئ الذي نؤمن به جميعا وهو أنه - سبحانه - خلقنا إلى الشئ الذي يريده وهو أن نتلقى من الله ما يفينا من صفات جلاله ، وجاء سبحانه بكلمة « رب » ولم يقل : « اتقوا الله » ، لأن مفهوم الرب هو الذي خلق من عدم وأمد من حُدم ، وتعهده وهو للرب ويبلغ بالإنسان مرتبة الكمال الذي يراد منه وهو الذي خلق كل الكون فأحسن الخلق والصنع ، ولذلك يقول الحق :

وَلَيْن سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَخَضَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لَيَقُولَنَّ اللَّهُ

قَائِلٌ يُؤَفِّكُونَ ﴿٣١﴾

(سورة العنكبوت)

إذن فقضية الخلق قضية مستقرة ، ومادامت قضية مستقرة فمعناها : مادمت أمستم بأنى خالفكم فل قدرة إذن ، هذه واحدة ، وريبتكم إذن فل حكمة ، وإله له قدرة وله حكمة ، إما أن نخاف من قدرته فنرهبه وإما أن نشكر حكمته فنقر به ، « يا أيها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة » . لو لم يقل الحق : « وجعل منها زوجها » لما كملت ، لماذا ؟ لأنه سيقول في آيات أخرى عن الإيجاد :

وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴿٣٢﴾

(سورة الذاريات)

إذن فخلقكم من نفس واحدة وخلق منها زوجها هنا . والناس تريد أن تدخل في مناعة . هل خلق منها المقصود به خلق حواء من ضلع آدم أى من نفس آدم ؟ أناس

قالوا ذلك ، وأناس قالوا : لا ، « منها » تعنى من جنسها ، ودللوا على ذلك قائلين :  
حين يقول الله :

﴿ لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ ﴾

( من الآية ١٢٨ سورة التوبة )

أأخذ الله عمداً صلى الله عليه وسلم من نفوسنا وكوثه ؟ لا ، إنما هو رسول من  
جنسنا البشرى ، وكأنه سبحانه قد أشار إلى دليل : لأن خلق حواء قد انطمست  
المعالم عنه ، ولأنه أعطانا بيان خلق آدم وتكوينه من طين ومراحل خلقه إلى أن صار  
إنساناً ، ولذلك يجوز أن يكون قد جعل خلق آدم هو الصورة للخلق الجنس الأول ،  
وبعد ذلك تكون حواء مثله ، فيكون قوله سبحانه : « خلق منها » أى من جنسها ،  
خلقها من طين ثم صورها إلخ ! ولكن لم يعد علينا التجربة في حواء كما قلنا في  
آدم ، أو المراد من قوله : « منها » أى من الضلع ، وهذا شئ لم نشهد أوله ،  
والشئ الذى لم يشهد الإنسان فالجملة فيه تكون بمن شاهده ، وسبحانه أراد أن  
يرحمنا من متاهات الظنون في هذه المسألة ، مسألة كيف خلقنا ، وكيف جننا ؟

إن كيفية خلقك ليس لك شأن بها ، فالذى خلقك هو الذى يقول لك فاسمع  
كلامه لأن هذه مسألة لا تتعلق بعلم تجريبى ، ولذلك عندما جاء « دارون » وأراد أن  
يتكبر ويتكلم ، جاءت النظرية الحديثة لتهدم كلامه ، قالت النظرية الحديثة  
لدارون : إن الأمور التى أثرت في القرد الأول ليكون إنساناً ، لذا لم تؤثر في بقية  
القرد ليكونوا أناساً وينعدم جنس القرد ؟ وهذا سؤال لا يجيب عليه دارون ،  
لذلك نقول : هذا أمر لم نشهده فيجب أن نستمع عن فعل ، والحق سبحانه يقول :

﴿ مَا أَشْهَدُهُمْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَا خَلَقَ أَنْفُسَهُمْ وَمَا كُنْتُ مَتَّخِذَ

الْمُضِلِّينَ عَصْدًا ۝٢١﴾

( سورة الكهف )

وما دام لم يشهدهم ، فهل يستطيع أحد منهم أن يأتى بعلم فيها ؟ إن أحداً لا يأتى  
بعلم فيها ، وبعد ذلك يرد على من يجزم بادعاء علم ليقول : « وما كنت متخذ  
المضلين عصداً » ، معنى مضلين أنهم سيضلونكم في الخلق . كان الله أعطانا مناعة

في الأقوال الزائفة التي يمكن أن تنشأ من هذا عندما قال : « وما كنت متخذ المضلين عضدا » ، فقد أوضح لنا طبيعة من يضللون في أصل الخلق وفي كيفية الخلق ، فهم لم يكونوا مع الله ليعاونوه ساعة الخلق حتى يجبروا البشر بكيفية الخلق . فإن أردتم أن تعرفوا فاعلموا أنه سبحانه الذي يقول كيف خلقتكم وعلى أي صورة كنتم ، ولكن من يقول كذا وكذا ، هم المضللون ، وه المضللون هم الذين يفتنونكم عن الحق إلى الباطل .

« يا أيها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة » ولماذا لم يقل خلقكم من زوجين وانتهى ؟ لأنه عندما يُرد الشيء إلى اثنين قد يكون لواحد من الاثنين هوى ، وإنما هذه ردت إلى واحدة فقط ، فيجب ألا تكون لكم أهواء متنازعة ، لأنكم مردودون إلى نفس واحدة ، أما عن نظرية « دارون » وما قاله من كلام فقد قبض الله لقضية الدين وخاصة قضية الإسلام علماء من غير المسلمين اهتدوا إلى دليل يوافق القرآن ، فقام العالم الفرنسي « مونييه » عندما أراد أن يرد على المخالفات التي يقولونها من أن أصل الإنسان كذا وكذا ، وقال : أنا أعجب ممن يفكرون هذا التفكير ، هل توجد المصادفة ما نسميه « ذكرا » ثم توجد المصادفة شخصا نسميه « أنثى » ويكون من جنسه لكنه مختلف معه في النوع بحيث إذا التقيا معا جاءا بذكر كالأول أو بأنثى كالثاني ؟

كيف تفعل المصادفة هذه العملية ؟

نسلم أن المصادفة خلقت آدم ، فهل المصادفة أيضا خلقت له واحدة من جنسه . ولكنها تختلف معه في النوع بحيث إذا التقيا معا ينشأ بينهما سيال عاطفي جارف وهو أعنف الغرائز ، ثم ينشأ منها تلقيح بُنْشَى ذكرا كالأول أو بُنْشَى أنثى كالثاني ؟ أي مصادفة هذه ؟ هذه المصادفة تكون عاقلة وحكيمة ، سموها مصادفة ونحن نسميها الله .

لقد ظن « مونييه » - هداه الله إلى الإسلام وغفر له - أنه جاء بالدليل الذي يرد به على دارون ، نقول له : إن القرآن قد مس هذه المسألة حين قال : « اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة وخلق منها زوجها » ، وهذه هي



العظمة ، إنه خلق الرجل وخلق الأنثى ، وهى من جنسه ، ولكنها تختلف معه فى النوع بحيث إذا التقيا مما أنشأ الله منها رجالا ونساء . إذن فعملية مقصودة ، وعناية وغاية وحكمة ، إذن فقول الله سبحانه وتعالى : « الذى خلقكم من نفس واحدة وخلق منها زوجها » . هذه جاءت بالدليل الذى هدى إليه العالم الفرنسى « مونييه » أخيرا .

« وبث منها رجالا كثيرا ونساء » وانظروا عظمة الأسلوب فى قوله « وبث » أى « نشر » وستقف عند كلمة « نشر » لأن الخلق يجب أن ينتشرا فى الأرض ، كي يأخذوا جميعا من خيرات الله فى الأرض جميعا .

وه « النشر » معناه تفريق المنشور فى الخبز ، فهناك شئ مطوى وشئ آخر منشور ، والشئ المطوى فيه تجمع ، والشئ المنشور فيه تفريق وتوزيع ، إذن فحيز الشئ المتجمع ضيق ، وحيز الشئ المبثوث واسع ، معنى هذا أن الله سبحانه وتعالى حينما يقول : « وبث منها » أى من آدم وحواء « رجالا كثيرا ونساء » واكتفى بأن يقول « نساء » ولم يقل : كثيرات لماذا ؟ لأن المفروض فى كل ذكورة أن تكون أقل فى العدد من الأنوثة . وأنت إذا نظرت مثلا فى حقل فيه نخل ، تجد كم ذكرا من النخل وكم أنثى ؟ ستجد ذكرا أو اثنين .

إذن القلة فى الذكورة مقصودة لأن الذكر محصب ويستطيع الذكر أن يخصب آلافا . فإذا قال الله : « وبث منها رجالا كثيرا » فالذكورة هى العنصر الذى يفترض أن يكون أقل كثيرا ، فإذا من العنصر الثانى وهو الأنوثة ؟ لابد أن يكون أكثر ، والقرآن يأتى لينبهك إلى المعطيات فى الألفاظ لأن المتكلم الله ، ولكن إذا نظرت لقوله : « وبث منها » أى من آدم وحواء وهما اثنان « رجالا كثيرا ونساء » . فتكون جمعا وهذا ليدل على أن المتكاثر يبدأ بقلة ثم ينتهى بكثرة .

ونريد أن نفهم هذه كى نأخذ منها الدليل الإحصائى على وجود الخالق ، فهو « بث منها رجالا كثيرا ونساء » والجمع البشرى الذى ظهر من الاثنين سبب منه أكثر . . . وبعد ذلك يث من المبثوث الثانى مبثوثا ثالثا ، وكلما امتدودنا فى البث تنشأ

كثرة ، وعندما تنظر لأي بلد من البلاد تجد تعدادة منذ قرن مضى أقل بكثير جداً من تعدادة الآن ، مثال ذلك كان تعداد مصر منذ قرن لا يتعدى خمسة ملايين ، ومن قرنين كان أقل عدداً ، ومن عشرة قرون كان أقل ، ومن عشرين قرناً كان أقل ، إذن فكلما امتد بك المستقبل فالتعداد يزيد ، لأنه سبحانه يبت من الذكورة والأنوثة رجالاً كثيراً ونساءً ومسيب منهم أيضاً عدداً أكبر .

إذن فكلما تقدم الزمن تحدث زيادة في السكان ، ونحن نرى ذلك في الأسرة الواحدة ، إن الأسرة الواحدة مكونة عادة من أب وأم ، وبعد ذلك يمكن أن نرى منها أبناء وأحفاداً وعندما يطيل الله في عمر أحد الوالدين يرى الأحفاد وقد يرى أحفاد الأحفاد . إذن كلما تقدم الزمن بالتكاثر من اثنين يزداد وكلما رجعت إلى الماضي يقل ، فالذين كانوا مليوناً من قرن كانوا نصف مليون من قرنين ، وسلسلها حتى يكونوا عشرة فقط ، والعشرة كانوا أربعة ، والأربعة كانوا اثنين والاثنان هما آدم وحواء .

فنعندما يقول الحق : إنه خلق آدم وحواء ، وتحاول أنت أن تسلسل العالم كله سترجعه لها ، ومادام التكاثر ينشأ من الاثنين ، فمن أين جاء ؟ الحق سبحانه يوضح لنا ذلك بقوله : « إنا خلقناكم من ذكر وأنثى » وهو بذلك يريدنا من علم الإحصاء . وكان من الضروري أن تأتي هذه الآية كي تحمل لنا اللغز في الإحصاء ، وكلما أتى الزمن المستقبل كثر العالم وكلما ذهبنا إلى الماضي قل التعداد إلى أن يصير وينتهي إلى اثنين ، وإياك أن تقول إلى واحد ، لأن واحداً لا يأتي منه تكاثر ، فالتكاثر يأتي من اثنين ومن أين جاء الاثنين ؟ لابد أن أحدا خلقهما ، وهو قادر على هذا ، ويعلمنا الله ذلك فيقول : « خلقكم من نفس واحدة وخلق منها زوجها وبنت منها رجالاً كثيراً ونساءً » ونأخذ من « بت » « الانتشار » ، ولو لم يقل الله هذا لكانت العقول الحديثة تنوء وتقع في حيرة وتقول : تسلسل الخلق حتى يصيروا اثنين ، والاثنان هذان كيف جاء ؟ - إذن لابد أن نؤمن بأن أحداً قد أوجدهما من غير شيء .

« وبنت منها رجالاً كثيراً » لأن النشر في الأرض يجب أن يكون خاصاً بالرجل ، فالخلق يقول :



﴿ فَأَنْشُرُوا فِي الْأَرْضِ وَأَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ ﴾

(من الآية ١٠ سورة الجمعة)

والحق يقول :

﴿ فَأَمْشُوا فِي مَنَاكِبِهَا وَكُلُوا مِنْ رِزْقِهِ ﴾

(من الآية ١٥ سورة الملك)

والأنثى تجلس في بيتها تديره لتكون سكناً يسكن إليها ، والرجل هو المتحرك في هذا الكون ، وهي بذلك تؤدي مهمتها .

وبعدما قال : « اتقوا ربكم » يقول : « اتقوا الله » . لقد قدم الدليل أولاً على أنه إله قادر ، وخلقكم من عدم وأمدكم وسخر العالم لخدمتكم ، وقدم دليل البت في الكون المنشور الذي يوضح أنه إله ، فلا بد أن تتلقوا تعليماته ، ويكون معبوداً منكم ، أي مطاعاً ، والطاعة تتطلب منهجاً : افعل ولا تفعل ، وأنزل الحق القرآن كمنهج خاتم ، ويقول : « واتقوا الله الذي نسألكم به » .

انظر إلى « الففشة » ، للمخلق الجاحد ، إنه - سبحانه - بعد أن أخذهم بما يتعاملون ويتراحمون ويتعاطفون به أوضح لهم : أنتم مع أنكم كنتم على فترة من الرسل إلا أن فطرتكم التي تتعاطفون عنها تعترف بالله كخالق لكم .

وأنت إذا أردت إنفاذ أمر من الأمور ، وتريد أن تؤثر على من تطلب منه أمراً ، تقول : سألتك بالله أن تفعل ذلك ، لقد أخذ منهم الدليل ، فكونك تقول : سألتك بالله أن تفعل ذلك فلا بد أنك سألته بمعظم ، إذن فتعظيم الله أمر فطري في البشر ، والمطموس هو المنهج الذي يقول : افعل ولا تفعل . والإنسان من هؤلاء الجاحدين عندما يسهر ، ويطلب حاجة تهمه من آخر ، فهو يقول له : سألتك بالله أن تفعل كذا . ومادام قد قال : سألتك بالله فكان هناك قضية فطرية مشتركة هي أن الله هو الحق ، وأنه هو الذي يُسأل به ، ومادام قد سئل بالله فلن يجيب رجاء من سأله .

إن في الأمور التي تريدون بها تحقيق مسائلكم تسألون بالله وتسالون أيضاً بالارحام

وتقولون : بحق الرحم الذي بيني وبينك ، أنا من أهلك ، وأنا قريبك وأنا واحدة ، أرجوك أن تحقق لي هذا الأمر ، ولماذا جاءت « الأرحام » هنا ؟ لأن الناس حين يتساءلون بالأرحام فهم يجعلون المسؤولية من الفرد على الفرد طافية في الفكر ، فهاضمت أنا وأنت من رحم واحد ، فيجب أن تفضي لي هذا الشيء . إذن فمرة نسألون بالله الذي خلق ، ومرة نسألون بالأرحام لأن الرحم هو السبب المباشر في الوجود المادي ، ومثال ذلك قول الحق :

﴿ وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَيَالِ الَّذِينَ إِحْسَنَّا ﴾

( من الآية ٣٦ سورة النساء )

لقد جاء لنا بالوالدين اللذين هما السبب في إيماننا ، والله يريد من كل منا أن يبر والديه ، ولكن قبل ذلك لابد أن ينظر إلى الذي أوجدهما ، وأن يصعد الأمر قليلاً ليعرف أن الذي أوجدهما هو الله سبحانه .

ويتم الحق الآية بقوله : « إن الله كان عليكم رقيباً » ، لأن كلمة « اتقوا » تعني اجعل بينك وبين غضب ربك وقاية بإتخاذ أوامر الطاعة ، واجتناب ما نهى الله عنه « إن الله كان عليكم رقيباً » ، والرقيب من « رقب » إذا نظر ويقال : « مرقب » ، ونجد مثل هذا المرقب في المنطقة التي تحتاج إلى حراسة ، حيث يوجد « كشك » مبنى فوق السور ليجلس فيه الحارس كي يراقب . ومكان الحراسة يكون أعلى دائماً من المنطقة المحروسة ، وكلمة « رقيب » تعني ناظراً عن قصد أن ينظر ، ويقولون : فلان يراقب فلانا أي ينظره ، صحيح أن هناك من يراه ذاهباً وآتياً من غير قصد منهم أن يروه ، لكن إن كان مراقباً ، فمعنى ذلك أن هناك من يرصده ، وسبحانه يقول : « إن الله كان عليكم رقيباً » . فليس الله بصيراً فقط ولكنه رقيب أيضاً . والله المثل الأعلى .

نحن نجد الإنسان قد يبصر مالا غاية له في إبصاره ، فهو يمر على كثير من الأشياء فيبصرها ، لكنه لا يرقب إلا من كان في بابه . والحق سبحانه رقيب علينا جميعاً كما في قوله :

﴿ إِنَّ رَبَّكَ لَبِالْمِرْصَادِ ﴾

( سورة الفجر )

ويعد أن تكلم سبحانه عن خلقنا أبا وأما وأنه بث منها رجالاً كثيراً ونساء ، أراد أن يعمى هذه المسألة وأن يعمى الميثوث . والميثوث قسان : قسم اكتملت له القوة وأصبحت له صلاحية في أن يحقق أموره النفعية بذاته ، وقسم ضعيف ليست له صلاحية في أن يقوم بأمور ذاته ، ولأنه سبحانه يريد تنظيم المجتمع ؛ لذلك لابد أن ينظر القادرون في المجتمع إلى القسم الضعيف في المجتمع ، ومن القسم الضعيف الذي يتكلم الله عنه هنا ؟ إنهم اليتامى ، لماذا ؟

لأن الحق سبحانه حينما خلقنا من ذكر وأنثى ، آدم وحواء ، جعل لنا أطواراً طفولية ، فالأب يكدرح والام تحضن ، ويربيان الإنسان التربية التي تتبع من الحنان الذاق ونعرف أن الحنان الذاق والعاطفة يوجدان في قلب الأبوين على مقدار حاجة الابن إليهما ، الصغير عادة يأخذ من حنان الأب والام أكثر من الكبير ، وهذه عدالة في التوزيع ، لأنك إذا نظرت إلى الولد الصغير والولد الكبير والولد الأكبر ، تجد الأكبر أحظهم زمناً مع أبيه وأمه والصغير أقلهم زمناً ، فيريد الحق أن يعرض الصغير فيعطى الأب والام شحنة زائدة من العاطفة تجاهه ، وأيضاً فإن الكبير قد يستغنى والصغير مازال في حاجة ، ولذلك قال سبحانه في أخوة يوسف :

﴿ إِذْ قَالُوا لْيُوسُفُ وَأَخُوهُ أَحَبُّ إِلَيْنَا أَسِيْبًا مِنَّا وَتَحْنُ عُصْبَةٌ ﴾

(من الآية ٨ سورة يوسف)

لئى أنهم أقوياء وظنوا أنه كان يجب على أبيهم أن يحب الأقرباء . وهذا الظن دليل على أن الأب كان يعلم أنهم عصبة لذلك كان قلبه مع غير العصبة ، وهذا هو الأمر الطبيعي ، فهم جاءوا بالدليل الذى هو ضدّهم .

إذن فحين يرجد الناشء الذى يحتاج إلى أن يُربى التربية التي يعين عليها الحنان والعطف ، فلا بد أن نلقى لليتيم الذى فقد مصدر الحنان الأسامى ونقنن له ، ويأتى الحق سبحانه ونعالى ليوزع المجتمع الإنسانى قطاعات ، ويحمل كل واحد القطاع المباشر له ، فإذا حمل كل واحد منا القطاع المباشر له تتداخل العايات في القطاعات ، هذا سيذهب لأبيه وأمه ولأولاد أخيه ، وهذا كذلك ، فتجتمع الدوائر . وبعد ذلك يعيش المجتمع كله في تكافل ، وهو سبحانه يريد أن يجعل وسائل الحنان ذاتية في كل نفس ، ومادام اليتيم يقيم معنا كفرد فلا بد من العناية به .

إن اليتيم فرد فقد العائل له ولذلك يقولون : « ذرة يتيمة » أى وحيدة فريدة ، وهكذا اليتيم وحيد فريد ، إلا أنهم جاءوا فى الإنسان وفى الأنعام وفى الطير وقالوا : اليتيم فى الإنسان من فقد أباه ، واليتيم فى الأنعام من فقد أمه ، لماذا ؟ لأن الأنعام طلوقة تلحق الذكر فيها الإناث وتنتهى ، والأم هى التى تربي وترضع ، فإذا جاء أحد آخر يحسها تنفر منه .

أما اليتيم فى الطير فمن فقدهما معاً ، فالطير عادة الزوج منها يالف الآخر ، ولذلك ينخدان عشا ويتناوبان العناية بالبيض ويعملان معاً فقيه حياة أسرية ، والحق سبحانه وتعالى جاء فى اليتيم الذى هو مظهر الضعف فى الأسرة الإنسانية وأراد أن يقنن له فقال :

﴿ وَآتُوا الْيَتَامَىٰ أَمْوَالَهُمْ وَلَا تَبْدَلُوا الْخَيْثَ بِالْطَّيِّبِ وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ إِلَىٰ أَمْوَالِكُمْ إِنَّكُمْ كَانَ حُوبًا كَبِيرًا ﴾

وكيف نؤتي اليتيم ماله وهو لم يبلغ مبلغ الرجال بعد ، ونخشى أن نعطي الماد ليضيعه ؟

انظر إلى دقة العبارة فى قوله من بعد ذلك :

﴿ وَابْتَلُوا الْيَتَامَىٰ حَتَّىٰ إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ فَإِنْ آنَسْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا فَلَا دَفْعًا لِيَتِيمَ أَمْوَالِهِمْ ﴾

(من الآية ٦ سورة النساء)

وقبل ذلك ماذا تفعل ؟ هل ندفع لهم الاموال ؟ الحق يوضح أنك ساعة تكون ولياً على مال اليتيم فاحرص جيداً أن تعطى هذا اليتيم ماله كاملاً بعد أن يستكمل نضجه

كاملا ، فأنت حفيظ على هذا المال ، وإليك أن تخطط مالك بجال أو تبدل منه ، أى تأخذ الجميل والشرين من عنده ونعطيه من مالك الأقل جمالا أو فائدة .

إذن نقوله : « وآتوا اليتامى أموالهم » أى أن الله جعل المال لليتيم ولم يجعل للقب عليه أن يتصرف فى هذا المال إلا تصرف سيئة ، وأيضا هنا ملحظ آخر هو ما شرحه لنا « وابتلوا اليتامى » فهناك أناس يريدون أن يطلبوا أمد الوصاية على اليتيم ، لكن ينتفع الواحد منهم بهذا المال فيوضح سبحانه : لا تنتظر إلى أن يبلغ الرشد ثم تقول نظره ، لا . أنت تدربه بالتجربة فى بعض التصرفات وتنتظر أسحسن التصرف أم لا ؟

إن قول الحق : « وابتلوا اليتامى » أى اختبروهم ، هل يستطيعون أن يقوموا بمصالحهم وحدهم ؟ فإن استطاعوا فاطمئنا إلى أنهم ساعة يصلون إلى حد الحلم سيحسنون التصرف ، أعطوهم أموالهم بعد التجربة ؛ لأن اليتيم يعيش فى قصور عمرى ، وهو سبحانه يفرق بين اليتيم والسفيه ، فالسفيه لا يعانى من قصور عمرى بل من قصور عقل ، وعندما تكلم سبحانه عن هذه المسألة قال :

﴿ وَلَا تَوْنُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ ﴾

(من الآية ٥ سورة النساء)

فهل هى أموالكم ؟ لا . فحين يكون المرء سفيا فاعلم أنه لا إدارة له على ملكه ، وتنتقل إدارة الملكية إلى من يتصرف فى المال تصرفا حكيما ، فاحرص على أن تدبر مال السفه كأنه مالك ؛ لأنه ليس له قدرة على حسن التصرف . لكن لما يبلغ اليتيم إلى مرحلة الباءة والنكاح والرشد يقول الحق :

﴿ فَأَدْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ ﴾

(من الآية ٦ سورة النساء)

إنه سبحانه يقول مرة فى الوصاية : « أموالكم » وفى العطاء يقول : « أموالهم » إذن فهو يريد ألا تبدد المال ، ثم يوضح . احرص على ثروة اليتيم أو السفه وكأنا مالك ؛ لأنه مادام سفيا فمستولية الولاية مطلوبة منك ، والمال ليس ملكا لك . خذ منه ما يقابل إدارة المال وقت السفه أو اليتيم ، وبعد ذلك يأتى الحق سبحانه

وتعالى ليعلم القائلين على أمر اليتيم أو على أمر السفهاء الذين لا يحسنون إدارة أموالهم فيقول :

﴿ وَأَرْزُقُوهُمْ فِيهَا ﴾

(من الآية ٥ سورة النساء)

اجعلوا الرزق مما يخرج منها ، وإياكم أن تبقرها عندكم ، وإلا فإيا قيمة ولايتك ووصابتك وقيامك على أمر السفهاء أو اليتيم ؟ إنك تشر له المال لا أن تأكله أو لا تحسن التصرف فيه بحيث ينقص كل يوم ، لا . «أرزقوهم فيها» ، ودنى « هنا للبيبة ، أي أرزقوهم بسببها ، أرزقوهم رزقا خارجا منها .

« وآتوا اليتامى أموالهم ولا تبدلوا الخبيث بالطيب » والخبيث هو الحرام والطيب هو الحلال ، ولا تبدلوا الخبيث بالطيب ، فقد يكون ضمن مال اليتيم شيء جميل ، فيأخذه الوصي لنفسه ويستبدله بمثل له قبيح ، مثال ذلك ، أن يكون ضمن مال اليتيم فرس جميل ، وعند الوصي فرس قبيح فيأخذه ويقول : فرس بفرس ، أو جاموسة مكان جاموسة ، أو نخلة طيبة بنخلة لا تنمر ، هنا يقول الحق : « ولا تبدلوا الخبيث بالطيب » .

وقوله سبحانه وتعالى : « ولا تأكلوا أموالكم إلى أموالكم » يعني إياكم ألا تجعلوا فرقا بين أموالكم وأموالكم فتأكلوا هذه مع تلك ، بل فرقوا بين أكل أموالكم والحفاظ على أموالكم لماذا ؟ تأتي الإجابة : « إنه كان حوبا كبيرا » أي إنها فظيعة .

ثم ينتقل الحق إلى قضية أخرى يجتمع فيها ضعف اليتيم ، وضعف النوع : ضعف اليتيم سواء أكان ذكرا أم أنثى ، وإن كانت أنثى فالبلوى أشد ؛ فهي قد اجتمع عليها ضعف اليتيم وضعف النوع ، طبعا فاليتيمة عندما تكون تحت وصاية وليها ، يجوز أن يقول : إنها تملك مالا فلماذا لا أتزوجها لكي آخذ المال ؟ وهذا يحدث كثيرا .

ولذلك يقول الحق سبحانه :



﴿ وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَمِينِ فَأَنْكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَثًى وَثَلُثَ وَرَبَعٌ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةٌ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ذَلِكَ أَذَىٰ لَا تَعْمَلُونَ ﴾

هنا يؤكد الحق الأمر بأن ابتعدوا عن اليمين . فاليتيم مظنة أن يُظلم لضعفه ، وبخاصة إذا كان أنثى . إن الظلم بعامة محرم في غير اليمين ، ولكن الظلم مع الضعيفة كبير ، فهي لا تقدر أن تدفع عن نفسها ، فالبالغة الرشيدة من النساء قد تستطيع أن تدفع الظلم عن نفسها . وقوله الحق : « وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَقْسِطُوا » من « قسط » ، أى عدل ، والقسط من الألفاظ التى تختلط الأذهان فيها ، وه القسط مرة يطلق ويراد به « العدل » ، إذا كان مكسور القاف ، ولذلك بأتى الحق سبحانه فيقول :

﴿ شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ الْقَائِمُ الْقَابِضُ الْبَاسُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴾

(سورة آل عمران)

وهكذا نعرف أن كلمة « قسط » تأتى مرة للعدل ومرة للجور .

فـ « قَسَطَ » ، « بَقَسَطَ » ، « قَسَطَا » وه قسوطاً ، أى ظلم بفتح القاف فى « قَسَطَ » وضمها فى « قَسَرَطَ » .

والقسط بكسر القاف هو العدل . . والقسط بفتح القاف - كما قلنا - هو الظلم . وهناك مصدر ثانٍ هو « قسوط » لكن الفعل واحد ، وعندما يقول الحق : « وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَقْسِطُوا » من « قسط » ، أى خفتهم من عدم العدل وهو الظلم . وهناك فى اللغة ما نسميه همزة الإزالة ، وهى همزة تدخل على الفعل فتزيله ، مثال ذلك : فلان عيب على فلان ، أى لامة على تصرف ما ، ويقال لمن تلقى العتاب عندما يرد

على صاحب العتاب : اعتبه ، أى طمأن خاطره وأزال مصدر العتاب .

ويقال : محمد عتب على علي . فإذا كان موقف علي ؟ يقال : اعتب محمداً أى طيب خاطره وأزال العتاب . ويقال أعجم الكتاب . فلا تفهم من ذلك أنه جعل الكتاب معجماً ، لا ، فأعجمه أى أزال إبهامه وغموضه . كذلك « أقسط » أى أزال القسط والظلم . إذن « القسط » هو العدل من أول الأمر ، لكن « أفسط » إفساطاً ، معنى أنه كان هناك جور أو ظلم وتم رفعه . والأمر ينتهي جميعه إلى العدل . فالعدل إن جاء ابتداء هو : قسط بكسر القاف . وإن جاء بعد جور تمت إزالته فهو إفساط . فحين يقال « أقسط » وه تقسطوا ، بالضم ، فمعناها أنه كان هناك جور وظلم تم رفعه ، ولذلك فعندما نقرأ القرآن نجد يقول :

﴿ وَأَمَّا الْقَاسِطُونَ فَكَانُوا لِجَهَنَّمَ حَطَبًا ۝ ﴾

(سورة الجن)

والقاسطون هنا من القسط - بالفتح - ومن القسوط بالضم ، أى من الجور والظلم ، ونجد القرآن الكريم يقول أيضاً :

﴿ وَإِنْ حَكَمْتَ فَأَحْكُم بَيْنَهُم بِالْقِسْطِ ۚ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ ۝ ﴾

(من الآية ٤٢ سورة المائدة)

أى أن الله يحب الذين إن رأوا ظلماً أزالوه وأحلوا محله العدل .

الحق هنا في سورة النساء يقول : « وإن خفتن ألا تقسطوا في اليتامى » أى إن خفتن ألا ترفعوا الظلم عن اليتامى ، ومعنى أن تخاف من ألا تقسط لأنك بار تعرف كيف تنفذ نفسك من مواطن الزلل . أى فإن خفتن أيها المؤمنون ألا ترفعوا الجور عن اليتامى فابتعدوا عنهم وليسد كل مؤمن هذه الذريعة أمام نفسه حتى لا تحدهه نفسه بأن يجور على اليتيمة فيظلمها . وإن أراد الرجل أن يتزوج فأمامه من غير اليتامى الكثير من النسوة .

ومادامت النساء كثيرات فالتعدد يصبح وارداً ، فهو لم يقل : اترك واحدة وخذ

واحدة ، لكنه أوضح : اترك اليتيم وأمامك النساء كثيرات . إذن فقد ناسب الحال أن نحىء مسألة النعبد هنا ، لأنه سبحانه وتعالى يريد أن يرد الرجل الولي عن تكاثر اليتيمات مخافة أن يظلمهن ، فأمره بأن يترك الأزواج من اليتيم الضعيفة ؛ لأن النساء غيرها كثيرات . « وإن خفتن ألا تنفسوا في اليتامى فانكحوا ما طاب لکم من النساء مثنى وثلاث ورباع » .

وقوله الحق : « ما طاب لكم من النساء » أى غير المحرمات فى قوله تعالى :

﴿ وَلَا تَتَّبِعُوا مَنَاسِكَ، أَيَاؤُكُمْ مِّنْ أَلْسِنَةٍ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ ۚ إِنَّهُ كَانَ فَهِيمًا وَمَقْنًا وَسَاءَ سَبِيلًا ﴾ ﴿٩١﴾ ﴿

( سورة التيساء )

وقی قولہ سبحانہ :

[illegible]

(سورة النباء)

إِذْنٌ فَمَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ غَيْرَ الْمُحْرَمَاتِ هُنَّ اللَّاتِي يَحْلُلْنَ لِلرَّجُلِ ۖ فَإِنْ كَانَ مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مِثْلِي وَثَلَاثَ وَرِبَاعَ فَإِنْ خَفِضْتُمْ أَلَا تَعْدِلُوا فَرَأَيْتُمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ

أيمانكم ذلك أدنى ألا تعولوا » وهنا يجب أن نفهم لماذا جاء هذا النص ؛ ولماذا جاء بالثنى والثلاث والرباع هنا ؟

إنه سبحانه يريد أن يُرْهِدَ الناس في نكاح البتيات مخافة أن تأتي إلى الرجل لحظة ضعف فيزوج اليتيمة ظالماً لها ، فأوضح سبحانه : انكح اليتيمة ، والنساء غيرها كثير ، فأعلمك ثنى وثلاث ورباع ، وابتعد عن اليتيمة حتى لا تكون طامعاً في مالها أو ناظراً إلى ضعفها أو لأنها لم يعد لها ولي يقوم على شأنها غيرك .

وتريد أن نقف هنا وقفة أمام قوله تعالى : « فانكحوا ما طاب لكم من النساء ثنى وثلاث ورباع » ما معنى ثنى ؟ يقال « ثنى » أي اثنين مكررة ، كأن يقال : جاء القوم ثنى ، أي ساروا في طابور وصف مكون من اثنين اثنين . هذا يدل على الوحدة الجانبية .

ويقال : جاء القوم ثلاث ، أي ساروا في طابور مكون من ثلاثة ؛ ثلاثة . ويقال : جاء القوم رباع . أي جاء القوم في طابور يسير فيه كل أربعة خلف أربعة أخرى .

ولو قال واحد : إن المقصود بالثنى والثلاث والرباع أن يكون المسموح به تسعة من النساء . نقول له : لو حسينا بمثل ما نحسب ، لكان الأمر شاملاً لغير ما قصد الله ، فالثنى تعني أربعة ، والثلاث تعني ستة ، والرباع تعني ثمانية ، وبذلك يكون العدد ثمانية عشر ، ولكنك لم تفهم ، لأن الله لا يخاطب واحداً ؛ لكن الله يخاطب جماعة ، فيقول : « وإن خضتم ألا تقسطوا في اليتامى فانكحوا ما طاب لكم من النساء ثنى وثلاث ورباع » .

فإذا قال مدرس لتلاميذه : افتحوا كتبكم ، أيعني هذا الأمر أن يأتي واحد ليفتح كل الكتب ؟ لا ، إنه أمر لكل تلميذ بأن يفتح كتابه ، هذا فإن مقابلة الجميع بالجمع تقتضي الفسحة أحاداً .

وعندما يقول المدرس : أخرجوا أقلامكم . أي على كل تلميذ أن يخرج قلمه .

وعندما يقال : اركبوا سيارتكم ، أى أن يركب كل واحد سيارته . إذن فمقابلة الجمع بالجمع تفتضى القسمة أحاداً ، وقوله الحق : « فانكحروا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع فإن خفتم ألا تعدلوا فواحدة أو ما ملكت أيمانكم ذلك أدق ألا تعملوا ، هو قول يخاطب جماعة ، فواحد ينكح اثنتين وأخر ينكح ثلاث نساء ، وثالث ينكح أربع نساء .

والحق سبحانه وتعالى حينما يشرع الحكم بشرعة مرة إيجاباً ومرة يشرعه إباحةً ، فلم يوجب ذلك الأمر على الرجل ، ولكنه أباح للرجل ذلك ، وفيه فرق واضح بين الإيجاب وبين الإباحة . والزواج نفسه حتى من واحدة مباح . إذن ففيه فرق بين أن يلزمك الله أن تفعل وأن يبيح لك أن تفعل . وحين يبيح الله لك أن تفعل ، ما المرجح في فعلك ؟ إنه مجرد رغبتك .

ولكن إذا أخذت الحكم ، فخذ الحكم من كل جوانبه « فلا تأخذ الحكم ، بإباحة التعدد ثم تكف عن الحكم بالعدالة ، وإلا سينشأ الفساد في الأرض ، وأول هذا الفساد أن يشكك الناس في حكم الله . لماذا ؟ لأنك إن أخذت التعدد ، وامتنعت عن العدالة فأنت تكون قد أخذت شقاً من الحكم ، ولم تأخذ الشق الآخر وهو العدل ، فالناس تمنح أمام التعدد وتبتعد وتغيب عنه لماذا ؟ لأن الناس شقوا كثيراً بالتعدد أخذاً لحكم الله في التعدد وتركاً لحكم الله في العدالة .

والمهج الإلهى يجب أن يؤخذ كله ، فلماذا نكره الزوجة التعدد ؟ لأنها وجدت أن الزوج إذا ما تزوج واحدة عليها التفت بكليته ويخوره ويسمته وحنانه إلى الزوجة الجديدة . لذلك فلا بد للمرأة أن تكره زواج الرجل عليها بامرأة أخرى .

إن الذين يأخذون حكم الله في إباحة التعدد يجب أن يلزموا أنفسهم بحكم الله أيضاً في العدالة ، فإن لم يفعلوا فهم يشيعون التمرد على حكم الله ، وسيجد الناس حشيات لهذا التمرد ، وسيقال : انظر ، إن فلاناً تزوج بأخرى وأهمل الأولى ، أو ترك أولاده دون رعاية واتجه إلى الزوجة الجديدة .

فكيف تأخذ إباحة الله في شيء ولا تأخذ إلزامه في شيء آخر ، إن من يفعل ذلك

يشكك الناس في حكم الله ، ويجعل الناس تتمرد على حكم الله - والسطحيون في الفهم يقولون : إنهم معذرون ، وهذا منطوق لا يتأق .

إن آفة الأحكام لن يؤخذ حكم جزئي دون مراعاة الظروف كلها ، والذي يأخذ حكماً عن الله لا بد أن يأخذ كل منهج الله .

هات إنساناً عدل في العشرة وفي النفقة وفي البيوتة وفي المكان وفي الزمان ولم يرجع واحدة على أخرى ، فالزوجة الأولى إن فعلت شيئاً فهي لن تجد حشية لها أمام الناس . أما عندما يكون الأمر غير ذلك فإنها سوف تجد الحشية للاعتراض ، والصراخ الذي نسمعه هذه الأيام إنما نشأ من أن بعضاً قد أخذ حكم الله في إباحة التعدد ولم يأخذ حكم الله في عدالة المعدد . والعدالة تكون في الأمور التي للرجل فيها خيار . أما الأمور التي لا خيار للرجل فيها فلم يطالبه الله بها .

ومن السطحيين من يقول : إن الله قال : اعدلوا ، ثم حكم أننا لا نستطيع أن نعدل . نقول لهم : بالله أهذا تشريع ؟ ، أيعطى الله باليمين ويسحب بالشمال ؟ ألم يشرع الحق على عدم الاستطاعة فقال :

﴿وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ وَلَوْ حَرَصْتُمْ فَلَا تَمِيلُوا كُلَّ الْمِيلِ

فَتَذَرُوهُنَّ كَالْمَعْلُوقَةِ وَإِنْ تَصْلِحُوهَا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُوراً رَحِيماً ۝٤٥﴾

(سورة النساء)

ومادام قد شرع على عدم الاستطاعة في العدل المطلق فهو قد أبقر الحكم ولم يلغ ، وعلى المؤمن ألا يجعل منهج الله له في حركة حياته عشرين بمعنى أنه يأخذ حكماً في صالحه ويترك حكماً إن كان عليه . فالمنهج من الله يؤخذ جملة واحدة من كل الناس ، لأن أي انحراف في فرد من أفراد الأمة الإسلامية يصيب المجموع بضرر . فكل حق لك هو واجب عند غيرك ، فإن أردت أن تأخذ حنك فقل واجبك ، والذين يأخذون حكم الله في إباحة التعدد يجب أن يأخذوا حكم الله أيضا في العدل ، وإلا أعطوا خصوم دين الله حججاً قوية في إبطال ما شرع الله ، وتغيير ما شرع الله بحجة ما يرونه من آثار أخذ حكم وإهمال حكم آخر .



والعدل المراد في التعدد هو القسمة بالسوية في المكان ، أى أن لكل واحدة من المتعددات مكاناً يساوى مكان الأخرى ، وفي الزمان ، وفي متاع المكان ، وفيما يخص الرجل من متاع نفسه ، فليس له أن يجعل شيئاً له قيمة عند واحدة ، وشيئاً لا قيمة له عند واحدة أخرى ، بأن مثلاً يجماعة « منامة » صُوف يضعها عند واحدة ، ويأخذ بأخرى من قماش أقل جودة ويضعها عن واحدة ، لا ، لا بد من المساواة ، لا في متاعها فقط ، بل متاعك أنت الذى تتمتع به عندها ، حتى أن بعض المسلمين الأوائل كان يساوى بينهم في الثمال التى يلبسها في بيته ، فيأخذ بها من لون واحد وشكل واحد وصف واحد ، وذلك حتى لا تبدل واحدة منهم على الأخرى قائلة : إن زوجي يكون عندي أحسن هندياً منه عندك . والعدالة المطلوبة - أيضاً - هي العدالة فيها بدخل في اختيارك ، لأن العدالة التى لا تدخل في اختيارك لا يكلف الله بها ، فانت عدلت في المكان ، وفي الزمان ، وفي المتاع لكل واحدة ، وفي المتاع لك عند كل واحدة ، ولكن لا يطلب الله منك أن تعدل بميل قلبك وحب نفسك ، لأن ذلك ليس في مكتتك .

والرسول صلى الله عليه وسلم يحطينا هذا فيقول : عن عائشة رضى الله عنها قالت : ( كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقسم ويعدل ويقول : « اللهم هذا قسمي فيما أملك فلا تلمني فيما تملك ولا أملك » بمعنى القلب ) .  
إذن فهذا معنى قول الحق :

﴿ وَلَنْ نُسْطِيعُ مَا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ وَلَوْ حَرَصْتُمْ ﴾

( من الآية ١٢٩ سورة النساء )

لأن هناك أشياء لا تدخل في قدرتك ، ولا تدخل في اختيارك ، كأن ترتاح نفسياً عند واحدة ولا ترتاح نفسياً عند أخرى ، أو ترتاح جنسياً عند واحدة ولا ترتاح عند أخرى ، لكن الأمر الظاهر للجميع يجب أن تكون فيه القسمة بالسوية حتى لا تبدل واحدة على واحدة . وإذا كان هذا في النساء المتعددات - ومن صوارض - حيث من الممكن أن يخرج الرجل عن أى امرأة - بطلاق أو لراق فيما يملك بولادها منه ؟ لا بد أيضاً من العدالة .

والذى يفسد جو الحكم المنهجي لله أن أناساً يجدون رجلاً عذد ، فآخذ إباحة الله في التعدد ، ثم لم يعدل ، فوجدوا أبناء من واحدة مهملين مشردين ، فيأخذون من ذلك حجة على الإسلام . والذين حاولوا أن يفعلوا ما فعلوا في قوانين الأحوال الشخصية إنما نظروا إلى ذلك ، التباين الشديد الذى يحدثه بعض الآباء الحمقى نتيجة تفضيل أبناء واحدة على أخرى في المأكل والملبس والتعليم .

إذن فالمسلم هو الذى يهجر دينه ويعرضه للنقد والنيل من أعدائه له . فكل إنسان مسلم على ثغرة من ثغرات دين الله تعالى فعليه أن يصون أقواله وأفعاله وحركاته وسكناته من أى انحراف أو شطط ، لأن كل مسلم بحركته وبصرفه يقف على ثغرة من منهج الله ، ولا تظنوا أن الثغرات فقط هى الشيء الذى يدخل منه أعداء الله على الأرض كالنفور ، لا ، الثغرة هى الفجوة حتى فى القيم يدخل منها خصم الإسلام لينال من الإسلام .

إنك إذا ما تصرفت تصرفاً لا يليق فأنت فتحت ثغرة لخصوم الله . فسُد كل ثغرة من هذه الثغرات ، وإذا كان الرسول صلى الله عليه وسلم قد توسع فى العدل بين الزوجات توسعاً لم يقف به عند قدرته ، وإن وقف به عند اختباره ، فالرسول صلى الله عليه وسلم حين مرض كان من الممكن أن يعذره المرض فيستقر فى بيت واحدة من نسائه ، ولكنه كان يأمر بأن يحمله بعض الصحابة ليطوف على بقية نسائه فى أيامهن فآخذ قدرة الغير . وكان إذا سافر يفرع بيتين ، هذه هى العدالة .

وحيث توجد مثل هذه العدالة يشج فى الناس أن الله لا يشرع إلا حقاً ، ولا يشرع إلا صدقاً ، ولا يشرع إلا خيراً ، ويسد الباب على كل خصم من خصوم دين الله ، حتى لا يجد ثغرة ينفذ منها إلى ما حرم دين الله . وإن لم يستطع المسلم هذه الاستطاعة فليلزم نفسه بواحدة . ومع ذلك حين يلزم المسلم نفسه بزوجة واحدة ، هل انتفتت العدالة مع النفس الواحدة ؟ لا ، فلا يصح ولا يستقيم ولا يحل أن يحمل الرجل زوجة . ولذلك حينما شكك امرأة إلى عمر بن الخطاب رضى الله عنه أن زوجها لا يأتى إليها وهى واحدة وليس لها ضرائر ، فكان عنده أحد الصحابة ، فقال له : أفتها أى أعطها الفتى .



قال الصحابي : لك عنده أن يبيت عندك الليلة الرابعة بعد كل ثلاث ليال .

ذلك أن الصحابي فرض أن لها شريكات ثلاثا ، فهي تستحق الليلة الرابعة .  
ومر عمر - رضي الله عنه - من الصحابي ؛ لأنه عرف كيف يقضى حق في أمر المرأة الواحدة .

إذن قول الحق سبحانه وتعالى :

﴿ وَلَنْ نَسْتَطِيعُوا أَنْ نَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ وَلَوْ حَرَصْتُمْ فَلَا تَمِيلُوا كُلَّ الْمِيلِ ﴾

(من الآية ١٢٩ سورة النساء)

أى لا تظنوا أن المطلوب منكم تكليفاً هو العدالة حتى في ميل القلب وحيه . لا .  
إنما العدالة في الأمر الاختياري . ومادام الأمر قد خرج عن طاقة النفس وقدرتها فقد  
قال - سبحانه - : « فلا تميلوا كل الميل » . ويأخذ السطحيون الذين يريدون أن يبرروا  
الخروج عن منهج الله فيقولوا : إن المطلوب هو العدل وقد حكم الله أننا لا نستطيع  
العدل .

ولهؤلاء نقول : هل يعطى ربنا باليمين ويأخذ بالشمال ؟ فكانه يقول : اعدلوا وأنا  
أعلم أنكم لن تعدلوا ؟ فكيف يتأتى لكم مثل هذا الفهم ؟ إن الحق حين قال :  
« ولن نستطيعوا أن نعدلوا بين النساء ولو حرصتم » أى لا يتعدى العدل ما لا تمسكون  
من القوى والميل ؛ لأن ذلك ليس في إمكانكم ، ولذلك قال : « فلا تميلوا كل  
الميل » .

نقول ذلك للذين يريدون أن يطلقوا الحكم غير واعين ولا فاهمين عن الله ،  
وتقوله كذلك للفاهمين الذين يريدون أن يدلّسوا على منهج الله ، وهذه المآلة من  
المسائل التي تتعرض للأسرة ، وربيها الرجل . فهب أن رجلاً ليس له ميل إلى  
زوجته ، فإذا يكون الموقف ؟ أمن الأحسن أن يطلقها ويسرحها ، أم تظل عنده  
ويأتى بامرأة تستطيع نفسه أن تراثح معها ؟ أو يطلق غرائزه في أعراض الناس ؟

إن الحق حينما شرع ، إنما شرع ديناً متكاملأ ، لا تأخذ حكماً منه لتترك حكماً

آخر .

والأحداث التي أرهقت المجتمعات غير المسلمة ألباتهم إلى كثير من قضايا الإسلام . وأنا لا أحب أن أطيل ، هناك بعض الدول تكلمت عن إباحة التعدد لا لأن الإسلام قال به ، ولكن لأن ظروفهم الاجتماعية حكمت عليهم أنه لا يحل مشاكلهم إلا هذا ، حتى ينهوا مسألة الخليلات . والخليلات هن اللاتي يذهب إليهن الرجال ليهتكوا أعراضهن ويأتوا منهن بلفظاء ليس لهم أب .

إن من الخير أن تكون المرأة الثانية ، امرأة واضحة في المجتمع . ومسألة زواج الرجل منها معروفة للجميع ، ويتحمل هو عبء الأسرة كلها . ويمكن لمن يريد أن يستوضح كثيراً من أمر هؤلاء الناس أن يرجع إلى كتاب تفسير في هذا الموضوع للدكتور محمد خفاجة حيث أورد قائمة بالدول وقراراتها في إباحة التعدد عند هذه الآية .

وهنا يجب أن ننتبه إلى حقيقة وهي : أن التعدد لم يأمر به الله ، وإنما أباحه ، فالذي ترهقه هذه الحكاية لا يعدد ، فافقه لم يأمر بالتعدد ولكنه أباح للمؤمن أن يعدد . والمباح أمر يكون المؤمن حراً فيه يستخدم رخصة الإباحة أو لا يستعملها ، ثم لنبحث بحثاً آخر . إذا كان هناك تعدد في طرف من طرفين فإن كان الطرفان متساويين في العدد ، فإن التعدد في واحد لا يتأتى ، والمثل هو كالأقارب :

إذا دخل عشرة أشخاص حجرة وكان بالحجرة عشرة كراسي فكل واحد يجلس على كرسي ، ولا يمكن بطبيعة الحال أن يأخذ واحد كرسيًا للجلوس وكرسيًا آخر ليمد عليه ساقيه . لكن إذا كان هناك أحد عشر كرسيًا ، فواحد من الناس يأخذ كرسيًا للجلوس وكرسيًا آخر ليستند عليه ، إذن فتعدد طرف في طرف لا يتشأ إلا من فائض . فإذا لم يكن هناك فائض ، فالتعدد واقعاً - يمتنع ، لأن كل رجل سيتزوج امرأة واحدة وتنتهي المسألة ، ولو أراد أن يعدد الزواج قلن يجب .

إذن فإباحة التعدد تعطينا أن الله قد أباحه وهو يعلم أنه يمكن لأن هناك فائضاً . والفائض كما قلنا معلوم . لأن عدد ذكور كل نوع من الأنواع أقل من عدد الإناث . وضرربنا المثل من قبل في النخل وكذلك البيض عندما يتم تفريخه ، فإننا نجد عدداً

قليلًا من الديوك والبغية إناث . إذن فالإناث في النبات وفي الحيوان وفي كل شيء أكثر من الذكور .

وإذا كانت الإناث أكثر من الذكور ، ثم أخذ كل ذكر مقابله فما مصير الأعداد التي تفيض وتزيد من الإناث ؟ إما أن تعف الزائدة فتكبت غرائزها وتحبط ، وتنفس في كثير من تصرفاتها بالنسبة للرجل وللمحيط بالرجل ، وإما أن تنطلق ، تنطلق مع من ؟ إنها تنطلق مع متزوج . وإن حدث ذلك فالعلاقات الاجتماعية تفسد .

ولكن الله حين أباح التعدد أراد أن يجعل منه مندوحة لامتناع الفاضل من النساء ؛ ولكن بشرط العدالة . وحين يقول الحق : « فإن خفتم ألا تعدلوا فواحدة » أي إن لم نستطع العدل الاختياري فليُزَم الإنسان واحدة .

وبعد ذلك يقول الحق : « أو ما ملكت أيمانكم » .

وهناك من يقف عند « ما ملكت أيمانكم » ويتجادل ، ونطمئن هؤلاء الذين يقفون عند هذا القول ويقولون : لم يعد هناك مصدر الآن للملك اليمين ؛ لأن المسلمين الآن في شتت ، وقد اجترأ عليهم الكفار ، وصاروا يقتطمون دولاً من دولهم . وما هب المسلمون ليقفوا لحماية أرض إسلامية . ولم تعد هناك حرب بين مسلمين وكفار ، بحيث يكون فيه أسرى ، وملك اليمين .

ولكننا ندافع عنه أيام كان هناك ملك يمين . ولنا المعنى الناصح حين يبيع الله متعة السيد بما ملكت يمينه ، انظر إلى المعنى ، فالإسلام قد جاء ومن بين أهدافه أن يصفى الرِّق ، ولم يأت ليحىء بالرق .

وبعد أن كان لتصفية الرق سبب واحد هو إرادة السيد . عُدَّ الإسلام مصارف تصفية الرق ؛ فارتكاب ذنب ما يقال للمذنب : اعتق رقبة كفارة اليمين . وكفارة ظهار فيؤمر رجل ظاهر من زوجته بأن يعتق رقبة وكفارة فطر في صيام ، وكفارة قتل .. إلخ .. إذن فالإسلام يوسع مصارف العتق .

ومن يوسع مصارف العتق يريد أن يبقى على الرق ، أم يريد أن يصفيه ويحويه ؟

ولنفترض أن مؤمناً لم يلبس ، ولم يفعل ما يستحق أن يعتق من أجله رقبة ، وعنده جوار ، هنا يضع الإسلام القواعد لمعاملة الجوارى :

- إن لم يكن عندك ما يستحق التكفير ، فعليك أن تطعم الجارية مما تأكل وتلبسها ما يلبس أهل بيتك ، لا تكلفها ما لا تطيق ، فإن كلفتها فاعتها ، أى فضل هذا ، يدها بيد سيدها رسيدتها ، فما الذى ينقصها ؟ إن الذى ينقصها إرواء إلهام الغريزة ، وخاصة أنها تكون فى بيت للرجل فيه امرأة ، وتراها حين تترين لزوجها ، وتراها حين تخرج فى الصباح لتستحم ، والنساء عندهن حساسة لهذا الأمر ، فتصوروا أن واحدة مما ملكت يمين السيد بهذه المواقف ؟ ألا تهاج فيها الغرائز ؟

حين يبيح الله للسيد أن يستمتع بها وأن تستمتع به ، فإنه يرحمها من هذه الناحية ويعلمها أنها لا تفل عن سيدتها امرأة الرجل فتستمتع مثلها . ويريد الحق أيضاً أن يحمى تصفية الرق ، لأنه إن زوجها من رجل رقيق فإنها تظل جارية أمة ، والذى تملكه يكون رقيقاً ، لكن عندما تستمتع مع سيدها وتأن منه بولد ، فإنها تكون قد حررت نفسها وحررت ولدها ، وفى ذلك زيادة فى تصفية الرق ، وفى ذلك إكرام لغريزتها . لكن الحمقى يريدون أن يؤاخذوا الإسلام على هذا !!

يقول الحق : « فإن خفتن ألا تعدلوا فواحدة أو ما ملكت أيمانكم ذلك أدنى ألا تعولوا » فالعدل أو الاكتفاء بواحدة أو ما ملكت اليمين « ذلك أقرب ألا تجوروا . وبعض الناس يقول : « أدنى ألا تعولوا » أى ألا تكثر ذريتهم وعيالهم . ونقول لهم : إن كان كذلك فالحق أباح ما ملكت اليمين ، وبذلك يكون السبب فى وجود العيال قد اتسع أكثر ، وقوله : « ذلك أدنى ألا تعولوا » أى أقرب ألا تظلموا وتجوروا ، لأن العول فيه معنى الميل ، والعول فى الميراث أن تزيد أسهم الأنصاء على الأصل ، وهذا معنى عالت المسألة ، وإذا ما زاد العدد فإن النصيب فى التوزيع ينقص .

وبعد ذلك يقول الحق :

## ﴿وَأَتُوا النِّسَاءَ صَدُقَاتِهِنَّ نِحْلَةً فَإِنْ طِبْنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُنَّ فَاكْلُوهُ هِيَءَ امْرِيَّتَا﴾

والمقصود بـ « صدقاتهن » هو المهور ، و « النحلة » هي العطية ، وهل الصداق عطية ؟ لا . إنه حق وأجر بضع . ولكن الله يريد أن يوضح لنا : أى فليكن إيتاء المهور للنساء نحلة ، أى وازع دين لا حكم قضاء ، والنحلة هي العطية .

وانظر إلى اللغات الإلهية والأداء الإلهي للمعان ، لأنك إن نظرت إلى الواقع فستجد الآتي :

الرجل يتزوج المرأة ، وللرجل في المرأة متعة ، وللمرأة أيضا متعة أى أن كلاً منهما له متعة وشركة في ذلك ، وفي رغبة الإنجاب ، وكل من المقترض إلا تأخذ شيئاً ، لأنها ستستمتع وأيضا قد تحب ولداً لها ، ومى ستعمل في المنزل والرجل سيكدح خارج البيت ، ولكن هذه عطية قررها الله كرامة للنساء « وأتوا النساء صدقاتهن نحلة » والأمر في « أتوا » لمن ؟ إما أن يكون للزوج فقوله : « وأتوا النساء صدقاتهن » يدل على أن المرأة صارت زوجة الرجل ، وصار الرجل ملزماً بالصداق ومن الممكن أن يكون ديناً إذا تزوجها بمهر في ذمته يؤديه لها عند يساره ، وإما أن يكون الأمر لولى أمرها فالذى كان يزوجه أخته مثلاً ، كان يأخذ المهر له ويتركها دون أن يعطيها مهرها ، والأمر في هذه الآية - إذن - إما أن يكون للأزواج وإما أن يكون للأولياء . وحين يُشرع الحق لحماية الحقوق فإنه يفتح المجال لأربحيات الفضل .

لذلك يقول : « فَإِنْ طِبْنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ فَاكْلُوهُ هِيَءَ امْرِيَّتَا » .

لقد عرّف الحق الحقوق أولاً بمخاطبة الزوج أو ولى الأمر في أن مهر الزوجة لها لانه أجر البضع . ولكنه سبحانه فتح باب أربحية الفضل فإن تنازلت الزوجة فهذا أمر آخر ، وهذا ادعى أن يؤصل العلاقة الزوجية وأن يؤدم بينها . والمراد هنا هو طيب